

سلسلہ اشاعت ایامیہ شین حربہ و لکھنؤ

—***(۸۰)**—



—***(مطبوعہ)**—

(سرگراز قومی پریس لکھنؤ)

—***—

(محمولہ اک نہ)

(قیمت ایک آنہ)

فہرست رسائل مامیہ سن ۱۳۵۷ھ

ردیف	نام رسالہ	تعداد	قیمت	ردیف	نام رسالہ	تعداد	قیمت
۱	قانون جن کا عہد	۲۲	۱۰۰	۲۳	تذکرہ حقائق شیعہ جدیدہ	۲۲	۱۰۰
۲	تشریح قرآن کی حقیقت	۲۵	۱۰۰	۲۴	مقصود کعبہ	۲۵	۱۰۰
۳	مولود کعبہ	۲۶	۱۰۰	۲۵	ذہب باب ہمارے عہد	۲۶	۱۰۰
۴	وجود حجت	۲۷	۱۰۰	۲۶	ذہب اور اس شخص	۲۷	۱۰۰
۵	امول دین اور قرآن	۲۸	۱۰۰	۲۷	معرفتہ کر بلا	۲۸	۱۰۰
۶	اتحاد الفرقین حبیہ اولی	۲۹	۱۰۰	۲۸	کر بلا کا مہا پودہ	۲۹	۱۰۰
۷	حسین اور اسلام	۳۰	۱۰۰	۲۹	دی شریعتی آن کر بلا	۳۰	۱۰۰
۸	ہندی	۳۱	۱۰۰	۳۰	اسلام کی تکیانہ زندگی	۳۱	۱۰۰
۹	انگریزی	۳۲	۱۰۰	۳۱	دور استبداد	۳۲	۱۰۰
۱۰	متحدہ اسلام	۳۳	۱۰۰	۳۲	حقیقت ہزار	۳۳	۱۰۰
۱۱	امامت امام علی علیہ السلام	۳۴	۱۰۰	۳۳	خطیب آل محمد	۳۴	۱۰۰
۱۲	تجارت اور اسلام	۳۵	۱۰۰	۳۴	تدوین حدیث	۳۵	۱۰۰
۱۳	اتحاد الفرقین حبیہ دوم	۳۶	۱۰۰	۳۵	مطلوب کعبہ	۳۶	۱۰۰
۱۴	علی اور کعبہ	۳۷	۱۰۰	۳۶	مہارنگ کر بلا	۳۷	۱۰۰
۱۵	رحمائی بجاری حبیہ اولی	۳۸	۱۰۰	۳۷	اسلام کا پیغام اردو	۳۸	۱۰۰
۱۶	ذہب باب و ہا	۳۹	۱۰۰	۳۸	دی مسیح آن اسلام انگریزی	۳۹	۱۰۰
۱۷	نوروز اور غدیر	۴۰	۱۰۰	۳۹	اشبات و افاداری	۴۰	۱۰۰
۱۸	مجاہدہ کر بلا	۴۱	۱۰۰	۴۰	مسند فنگ	۴۱	۱۰۰
۱۹	کر بلا کا اتم بلیدین سنی	۴۲	۱۰۰	۴۱	محمد اور کعبہ	۴۲	۱۰۰
۲۰	دی مارشیدم آن حسین انگریزی	۴۳	۱۰۰	۴۲	خلافت امامت حبیہ اولی	۴۳	۱۰۰
۲۱	اسودہ حسینی	۴۴	۱۰۰	۴۳	دوم (دوم)	۴۴	۱۰۰
۲۲	حک متین	۴۵	۱۰۰	۴۴	رستم	۴۵	۱۰۰
۲۳	تذکرہ حقائق شیعہ جدیدہ	۴۶	۱۰۰	۴۵	تحقیق افوان	۴۶	۱۰۰

Accession No. 947
Subject

میرزا

—*— (از افادات) *—

حضرت سید ابیہکیم مولانا السید علی نقی ہنقوی

—* (دَامَ ظِلُّهُ) *—

(مطابق سرفراز قومی پریس نادان محل مٹو لکھنؤ)

امامیہ شیعہ کے خدام کا نمبر (۸۰)



”جبر و اختیار“ اسلام کا ایک مہم بالشان مسئلہ ہے
اس میں مشکوک و شبہات کا تلام غیر سمندر بہت سے لوگوں
کے عقل و فہم کو ڈبو چکا ہے۔ عرصہ سے ضرورت محسوس ہوئی
تھی کہ اس موضوع پر ایک رسالہ شائع کر دیا جائے۔ بعض حضرات
کی فرمائشیں بھی آئی تھیں۔

یہ رسالہ اسی موضوع پر حضرت سید العلماء اردم ظلہ کے
ایک موعظہ کا اقتباس ہے۔

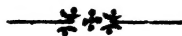
امید ہے کہ ارباب فہم اس رسالہ کو غور و خوض کے ساتھ
ملاحظہ فرمائیں گے اور اس سے صحیح فائدہ اٹھائیں گے۔ والسلام

خادم قوم

سید مصطفیٰ احسن رضوی آمری سکریٹری

امامیہ شیعہ لکھنؤ

شعبان ۱۳۶۰ھ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۹۶۷

—*—

دھوکا کھایا ہے لوگوں نے اور کہہ دیا ہے کہ بندے اپنے اچھے بُرے تمام افعال میں مجبور ہیں اور کوئی کام اُن کے ذاتی اختیار سے نہیں ہوتا بلکہ اُس کی ذمہ داری خدا کی طرف عائد ہے۔

دلیل یہ ہے کہ انسان جو کام بھی کرتا ہے اُس کا علم خداوندِ عالم کو ازلی سے ہے۔ اور خدا کو علم ہو چکنے کے بعد اُس کے خلاف ممکن نہیں لہذا انسان اپنے افعال میں خود مختار نہیں مثلاً زید کہ جس نے جمعہ کے دن شراب پی تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ خدا کو اس کا علم تھا یا نہیں؟ جواب یقیناً اثبات میں ملے گا، اچھا علم ہو چکنے کے بعد ہو سکتا ہے کہ زید شراب نہ پیے؟ ہرگز نہیں۔ ورنہ علم باری کا غلط ہونا لازم آئے گا تو معلوم ہوتا ہے کہ زید کے لئے ناممکن تھا کہ وہ شراب نہ پئے بلکہ شراب پینا اُس کے لیے ضروری تھا اور یہی معنی حیر کے ہیں۔

یہ دلیل ہے جس پر عقیدہ جبر کی بنیاد قرار پائی ہے اور ظاہری نظر میں بہت مضبوط ہے لیکن جب غائر نظر ڈالی جاتی ہے تو اس میں کوئی وزن باقی نہیں رہتا۔

ضرورت ہے اس بات کے دیکھنے کی کہ علم اور معلوم میں تعلق کی نوعیت کیا ہوتی ہے؟ آیا علم سبب ہوتا ہے وجود معلوم کا یا وجود معلوم باعث ہوتا ہے تحقق علم کا۔ اگر علم وجود معلوم کا سبب ہے یعنی چونکہ خدا کو علم تھا اس بات کا کہ شراب پئے گا اس لیے اُس نے شراب پی تو یہ یقیناً جبر ہے لیکن اگر معلوم باعث ہوتا ہے علم کا یعنی چونکہ زید شراب پیے والا تھا اس لیے خدا کو علم ہوا تو اس میں جبر کا پتہ بھی نہیں ہے۔ صورت واقعہ یوں ہی ہے یعنی ہمیشہ تحقق معلوم باعث ہوتا ہے علم کا نہ یہ کہ علم معلوم کے وجود کا سبب ہے۔

مثال کے طور پر دیکھنا چاہیے کہ رمال جفا ر مغم وغیرہ زانچہ کھینچتا ہے اور اس سے انکشاف ہوتا ہے کہ زید فلاں تاریخ یہ کام کریگا اب اگر وہ شخص فن نجوم میں ناقص ہے اور اُس کا علم نامکمل ہے اور اس لیے اُس کا انکشاف مطابق واقع نہ ہوا تو اس سے تو کوئی بحث نہیں لیکن اگر اُس کا علم مکمل ہے تو وہ ضرور ہی مطابق واقع ہوگا۔ اور وہ شخص تاریخ معین پر اُس کام کو انجام دے گا تو کیا رمال کے علم نے اُس شخص کو مجبور کر دیا یا چونکہ وہ شخص باختیار خود اس کام کو کرنے والا تھا اس لیے رمال کو علم ہوا، یقیناً ایسا ہی ہے، اگر رمال زانچہ نہ کھینچتا اور اُس کو علم نہ ہوتا تو یہی شخص اس کام کو کرتا، یہ

اتفاق کی بات ہے کہ اُس نے رانچہ کھینچا اور اُس کو علم بھی اس پہنے
 والے واقعہ کا ہو گیا اس سے زیادہ واضح مثال جس کا ہر شخص اندازہ
 کر سکتا ہے یہ ہے کہ ایک شخص کوئی کام کر رہا ہو اور آپ اُس کو
 دیکھ رہے ہیں، میں پوچھتا ہوں کہ کیا اس وقت ممکن ہے کہ وہ شخص
 اس کام کو نہ کر رہا ہو؟ آپ فرمائیں گے ہرگز نہیں ممکن اس لیے کہ میں
 خود دیکھ رہا ہوں، پھر کیا آپ کے دیکھنے نے اُس کو اُس فعل پر مجبور کر دیا
 نہیں ایسا بھی نہیں بلکہ وہ باختیار خود اُس کام کو کر رہا تھا مگر چونکہ اتفاق
 سے آپ کے سامنے تھا اس لیے آپ دیکھ بھی رہے ہیں۔

بس یہی نوعیت سمجھنا چاہیے علم باری تعالیٰ کی، فرق اتنا ہے کہ ہمارا
 ادراک ناقص ہے۔ لہذا ہم اسی چیز کو دیکھ سکتے ہیں جو ہمارے سامنے
 ہو لیکن جب پردہ پڑا ہو، دیوار سامنے ہو، حد سے زیادہ بعد پایا جاتا ہو
 تو ہماری نظر کام نہیں کرتی اور ادراک ہمارا ساتھ چھوڑ دیتا ہے لیکن خود اعظم
 کا علم ان موانع و عوائق سے علیحدہ ہے، اُس کے سامنے کوئی پردہ نہیں
 اور کوئی حجاب حاجب ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

اس کے علاوہ ہم چونکہ زمانہ کے اندر ہیں اور زمانہ سبیل ہی
 جس کے اجزاء اجتماعی صورت سے وجود نہیں رکھتے بلکہ ہر جزو اُس کا
 دوسرے جزو کی رفتار کے بعد آتا ہے اور جب تک یہ جزو جا نہیں لیتا

بعد والے جزو کا موقع نہیں ہوتا۔ اسی لیے جو حوادث اُس میں ہوتے
 ہیں وہ بھی گذشتہ دو وقتی ہیں اور مختلف اوقات میں ہونے والے
 حوادث ایک وقت موجود نہیں اور اِس لیے مشاہدہ اُن ہی حوادث
 کا ممکن ہوتا ہے جو باعتبار زمانہ اس مشاہدہ کے مقارن ہیں اور اسی
 وجہ سے اس وقت آپ کل ہو چکے والے اور آئندہ ہونے والے
 واقعات کا مشاہدہ نہیں کر رہے ہیں لیکن خداوند عالم کہ جو زمان و
 زمانیات سے بالاتر ہے اور ان پابندیوں سے علیحدہ۔ اُس کے لیے
 زمانہ کا تفرقہ کوئی تفرقہ نہیں ہے۔

جس طرح ایک وسیع میدان میں سائے جو جس میں مختلف مقامات
 پر جو ایک دوسرے سے قطور اقطور افاضلہ رکھتے ہوں مختلف اشخاص
 مختلف کاموں میں مصروف ہوں۔ وہ باعتبار وجود خارجی کے ایک
 دوسرے سے تفرقہ رکھتے اور جدا جدا ہیں لیکن چونکہ نظریاتی ان سب
 کو محیط ہے اس لیے ان تمام مختلف نقاط پر موجود ہونے والے شہاد
 کا وہ ایک ساتھ ادراک کرے گی۔ اور باوجود اپنے ذاتی تفاوت و
 اختلاف مراتب کے مشاہدہ میں وہ بوقت واحد ایک ساتھ آئیں گے
 بس اسی صورت پر سمجھ لینا چاہیے کہ یہ ایک طویل سلسلہ حوادث عالم تکون
 کا جس کی ابتدا ابتداء خلقت عالم سے اور انتہا انتہائے عمر زمانہ تک

ہے پورا جناب باری کے لیے جو ان زمان و زمانیات سے آگے ہے ازل سے
پیش نظر ہے۔

اس سلسلہ میں ہونے والے حوادث اگر چہ باعتبار وجود مادی گاہیں
میں فاصلہ رکھتے ہیں یعنی ایک آج ہونے والا ہے اور ایک کل اور ایک
نٹو برس قبل اور ایک ہزار برس بعد لیکن علم باری چونکہ اس تمام سلسلہ
کو محیط ہے اس لیے یہ تمام حوادث باوجود اپنے تفرقہ اور جدائی کے
اُس کے علم میں ایک ساتھ ہیں اور وہ ان سب کو برابر سے اپنی نظر قدرت
سے دیکھ رہا ہے۔ پھر جس طرح کہ کسی شخص کو کام کرتے دیکھنا ہمارا اُس
کے مجبور بنادینے کا باعث نہیں ہے یعنی ایسا نہیں ہے کہ چونکہ ہم دیکھ
تھے اس لیے وہ اُس کام کو کر رہا ہے بلکہ چونکہ وہ کر رہا ہے اس لیے
ہم دیکھ رہے ہیں۔ تو اسی صورت پر خداوند عالم کو اطلاع حاصل ہوتا
زید کے ہاتھوں ہونے والے کام کی اُس کام کے ہونے کا سبب نہیں ہے
بلکہ اُس کے علم کی بنیاد خود اُس کام کا زید سے صادر ہونا ہے یعنی وہ
کام کرنے والا تھا اس لیے خدا کو اُس کا علم ہوا۔

بے شک علم ہو چکنے کے بعد ناممکن ہے کہ وہ فعل نہ ہو۔ لیکن یہ
عدم امکان فرض وقوع کی بنا پر ہے ہر چیز جس کے وقوع کو فرض
کر لیا جائے اُس کا عدم محتمل ہے کیونکہ اجتماع نقیضین محال ہے

مثلاً میں عرض کروں کہ فرض کیجیے کہ میں آپ کے یہاں چھری ہو گیا ہوں تو کیا اس فرض کی بناء پر ہو سکتا ہے کہ میں حاضر نہ ہوا ہوں جو اب نفی ہی میں ملے گا یعنی اس فرض کی بناء پر ناممکن ہے کہ ایسا نہ ہوا ہو علم وقوع کے بعد اُس کے خلاف ممکن نہ ہونا کا نوعیت کا ہے اس لیے کہ علم خدا کو اُس کے وقوع کا جب ہی ہوگا کہ جب فعل حقیقہ اپنے وقت پر واقع ہوا اور جب کہ فرض یہ ہے کہ وہ فعل اپنے وقت پر واقع ہوگا تو ایسا ممکن ہے کہ واقع نہ ہو ورنہ خلف لازم آئے گا ہاں اگر وہ اپنے وقت پر واقع نہ ہو تو خدا کو علم ہی اُس کے وقوع کا نہ ہوگا بلکہ عدم وقوع کا علم ہوگا لہذا عدم امکان وقوع بعد علم بوقوع فرض وقوع کی بناء پر ہے نہ یہ کہ علم اُس فعل کے وقوع کی علت تا مہ ہے اس لیے اُس کے خلاف ناممکن ہو گیا ہے۔

معلوم ہوا کہ علم کی بنیاد پر جبر کے عقیدہ کو ثابت کرنا بالکل بے بنیاد ہے۔ دوسری دلیل جبری یہ پیش کی جاتی ہے کہ وہ فعل مثلاً نماز یا روزہ وغیرہ جو کسی انسان کا صادر ہوا تو پوچھا جاتا ہے کہ خدا اُس کو چاہتا ہے یا نہ؟ جواب یقیناً اثبات میں ہوگا کہ بیشک خدا چاہتا ہے، اچھا جس بات کو خدا چاہے اُس کے خلاف ہو سکتا ہے؟ جواب نفی ہی میں ملے گا کہ گہر گز نہیں ہو سکتا، نتیجہ ظاہر ہے کہ ہر انسان اپنے فعل میں مجبور نہیں جو کچھ وہ کرتا ہے اُس کے خلاف اُس سے ناممکن ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اکثر کسی لفظ کے دو معنی میں خلط یا کسی مفہوم کی دو مختلف قسموں کے درمیان تفرق نہ کرنے کے سبب انسان و حیر کے میں مبتلا ہو جاتا ہے مثلاً ایک

گھوڑے کی تصویر ہے جو دیوار پر بنی ہوئی ہو اور ایک گھوڑا وہ ہے جو بیچ زمین پر چلنے پھرنے والا ہے، ان دونوں کے اختلاف سے قطع نظر کرتے ہوئے دو شخصوں میں اختلاف ہو رہا ہے ایک کہتا ہے کہ گھوڑے پر سوار ہونا ممکن ہے مقصود وہ گھوڑا ہے جو دیوار پر بنا ہے دوسرا کہتا ہے کہ میں سیکڑوں مرتبہ گھوڑے پر سوار ہوا مقصود وہ گھوڑا ہے جو چلتا پھرتا ہوا جانور حیوان صاہل ہے، بات دونوں ٹھیک کہتے ہیں لیکن ایک جگہ گھوڑے کے معنی ایک اور دوسرے میں گھوڑے کے معنی دوسرے ہیں، اگر معنی کُل جائیں تو دونوں باتوں میں کوئی اختلاف نہ رہے لیکن معنی کے اختلاف کو نہ سمجھتے تھے لہٰذا کچھ پیدا ہوتی ہے یا یوں سمجھیے کہ گھوڑے کی دو قسمیں ہیں ایک اصغریٰ اور ایک اسبغیتی۔ ان دونوں کے احکام میں خلط کا نتیجہ خلط بحث کی صورت میں ظاہر ہوا۔

بالکل یوں ہی سمجھنا چاہیے کہ انسان جو نماز پڑھتا ہے اور روزہ رکھتا ہے تو یہ ایسی بات ہے جس کو خدا چاہتا ہے ٹھیک سمجھو اور یہ بھی کہ جو خدا چاہتا ہے اُس کے خلاف ہو نہیں سکتا یہ بھی ٹھیک ہے لیکن چاہنے کے معنی دونوں جگہ مختلف ہیں بات یہ ہے کہ ارادہ کی دو قسمیں ہیں۔ ارادہ تکوینیہ اور ارادہ تشریعیہ۔ وہ کہ جس کے خلاف ممکن نہیں ارادہ تکوینیہ ہے اور وہ کہ جو افعال عبادت سے تعلق ہوتا ہے ارادہ تشریعیہ، اور اُس کی وجہ فعل کا صدور لازمی نہیں ہوتا عام فہم الفاظ میں عرض کیا جاتا ہے کہ چاہنا وہ تم کا ہوتا ہے کبھی چاہنا ہوتا ہے اس کام کا جو خود

خداوند عالم کے کرنے کا ہے اور کبھی چاہتا ہوتا ہے ایسے کام کا جو دوسرے کے ہاتھ سے نہیں
کے ارادہ و اختیار سے ہونا منظور ہے۔

اگر چاہئے کہ تعلق ایسے کام سے ہو جو خود اُس کے کرنے کا ہو تو وہ کام ہونا ضروری ہے
اس لیے کہ کام خود اُس کا ہے جس کو وہ چاہتا ہے اور اُس کی قوت قاہرہ کے مقابلہ
میں کوئی مانع بھی نہیں ہو سکتا لیکن اگر وہ چاہتا ہے دوسرے کے کام کو اُس کے ارادہ
اختیار سے تو اس چاہنے کا لازمی نتیجہ صرف اتنا ہے کہ وہ صرف حکم دے اور پوری
تاکید سے اُس کو اُس فعل کی بجائے اور یہی کام دے کرے اگر وہ کرے تو اس کے معنی یہ نہیں
ہیں کہ وہ فعل نہ بدستی اُس کو صادر کر لیا جائے اس لیے کہ جب اُس کو فعل صادر کر لیا گیا تو
جو حقیقت میں شوکت کا تعلق تھا وہ حاصل نہ ہو لہذا جو چاہا تھا وہ نہ ہوا۔ لیکن یہ چاہا یا
تو یہ تھا کہ فعل اُس کو دوسرے شخص کو ارادہ و اختیار کے ساتھ ہو اور ہو ایسے کہ فعل خداوند عالم
کے جبر و قہر سے اُس کو بے اختیار صادر ہو۔ ایسے ہر مختلف مراد کا ارادہ کی اور واقعہ کی
مخالفت اُس کی شیت کی طرح صحیح نہیں ہے لہذا جو دلیل عقیدہ جبر کے اثبات میں
پیش کی گئی تھی یعنی یہ کہ مختلف مراد کا ارادہ کی محال ہے لہذا اُس فعل کا ہونا ضروری ہو ہی
عقیدہ جبر کا ابطال کرتی ہے اس لیے کہ ارادہ کا تعلق یوں ہی ہوتا ہے کہ فعل انسان
اُس کے ارادہ و اختیار سے صادر ہو لہذا اگر ارادہ و اختیار سے صادر نہ ہو تو مختلف مراد کا
ارادہ سے لازم آئے گا جو ناممکن ہے۔

یہ تھا عقیدہ جبر کے اولیٰ کا ابطال جو حکیم اللہ کافی توضیح سے عرض کیا گیا اب سب معلوم

ہوتا، کہ کچھ غریبیاں عقیدہ جبر کی عرض کر دی جا ہیں۔ جبر کے عقیدہ کی پہلی خرابی یہ ہے کہ
 جزا و سزا باطل ہو جاتی ہے اور سزا قیامت کا وجود بیکارہ اس لیے کہ کسی اچھے کام کی جزا
 اور بُرے کام کی سزا کا امتحان عقل کے نزدیک اُسی وقت پیدا ہوتا ہے جب فعل کر نیوالے
 سے اختیار صادر ہو۔ اگر کوئی باپ اپنے بچے کے ہاتھ میں قلم دیکر خود اس کا ہاتھ مضبوط کرے ایک
 نقش کا خدیر بنا دے پھر اس کا ہاتھ بیکر لے کر ایک قیمتی کتاب کو بھاڑ ڈالے تو یہ ایسی طرح
 جائز نہ ہوگا کہ وہ پھر کچھ کر اس نقش کے بنانے کا انعام اور اس کتاب کے بھاڑ ڈالنے کی سزا
 ملے اگر وہ ایسا کرے تو یقیناً حق بیوقوف اور ظالم ہے لہذا یہ سمجھا جائیگا اس لیے کہ اس
 اچھے بُرے کام کی ذمہ داری اُس بچہ کی طرف عائد نہیں بلکہ خود اس باپ کے ذمہ ہے۔

ہیں اسی عقیدہ پر اگر خدا بندوں سے بھر اچھے بُرے افعال سب کرتا ہے تو اچھے افعال پر جزا
 اور بُرے افعال پر سزا دینے کا کوئی حق نہیں ہے کیونکہ وہ فعل قسم کے کام اُس خود کرے نہیں جس
 میں انسان قدرت و اختیار کو کوئی دخل نہیں ہے۔ اب کہیے ان لوگوں کو کمال میں ترقی
 سے ان آیات کو جن میں عہد و عید اور شرو و شرو ثواب و عقاب کے تذکرے ہیں اور بھلاؤں
 ان اسوئہ کے کتب کو جن میں واقعات و اخبار ہیں، اس کے بعد جبر کے قول کو زبان نکالنے کا حق کون ہے
 دوسری بات یہ ہے کہ انبیاء و رسل کا بھیجا اور امر و نواہی کا نافر کرنا شریعت کے
 جاری کرنا، کتب نازل کرنا، سب بیکار قرار پائے گا اس لیے کہ جب اچھے بُرے کام
 سب خدا خود ہی کرتا ہے تو انبیاء و رسل کی زبانی احکام شریعہ کے تحت میں آسانی
 کتب کے اندر یہ اوامر و نواہی نافذ کرنے کی کیا ضرورت تھی کہ ایسا کرو ایسا نہ کرو

اس لیے کہ کرنے نہ کرنے کا تعلق تو خود اُسی سے ہے جس کام کو چاہتا انسان
 سے بیکر کر دیتا جس کو نہ چاہتا ترک کر دیتا پھر ان سب انبیاء و رسل کی تبلیغ
 اور عظیم الشان عالم تشریع کی بنیاد لغو مہل بے فائدہ اور لاحاصل نہیں تو
 کیا ہے۔ تبلیغ احکام اور ہدایت خلق میں یہ تمام اہتمام خود اُس کی دلیل
 ہیں کہ اچھے بُرے کاموں کا کرنا خود بندوں سے تعلق رکھتا ہے اور خداوند عالم
 کا کام صرف ہدایت کرنا ہے انا ہدینا السبیل اما شا کو اوما کفر اور وہ
 تعیناً بھیجتا ہے اور راہنمائی کرتا ہے لیکن انسان اپنے قدرت و اختیار سے کبھی
 اُس کے تعلیمات پر عمل کرتا اور کبھی ان کی مخالفت کرتا ہے جس پر اُس کو جزا یا سزا
 کا استحقاق پیدا ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ اگر وجدان پر نظر کی جائے تو وہ بھی عقیدہ
 جبر کے خلاف ہے کیونکہ انسان بد اہستہ اپنے روزمرہ کے ہونے والے حرکات میں تو
 قسم کے افعال پاتا ہے ایک وہ کہ جب بلا اختیار صادر ہوتے ہیں جیسے مرتش کے
 ہاتھ کی حرکت اور بعض وہ ہیں جو با اختیار صادر ہوتے ہیں جیسے کاتب کی
 گردشِ قلم، یہ ایسی بدیہی بات ہے جس کو معمولی سے معمولی ناقص العقل افراد
 حتیٰ کہ بچے تک سمجھتے ہیں، تین چار برس کے سین کا کہیں کچھ جوابات چیت
 کر لیتا ہے اور پیروں چلتا ہے ایک دفعہ اُس کا قدم پھسلتا ہے اور گر پڑتا
 ہے۔ دوسرے موقع پر وہ فترات سے ایک بلند مقام سے جھبت کرتا ہے
 اور زمین پر گرتا ہے کہ جس سے چوٹ لگتی ہے۔ پہلے مقام پر باپ خفا ہو تو

وہ یہی کہتا ہے کہ کیا کروں میرا پاؤں پھسل گیا، میں جان کے تھوڑی گرا۔ دوسرے موقع چوب
خفا ہو تو سہم کر وہ کہے گا کہ قصور ہوا اب ایسا نہ کرونگا۔ پہلے موقع پر کیوں نہیں کہتا
کہ قصور ہوا اب ایسا نہ کرونگا اس لیے کہ جانتا ہے وہ سیکر میں کی بات نہیں کہنے کو کہتا
کہ نہیں کرونگا لیکن اگر اس کے بعد بھی پھر پھسل جائے تو کیا کرونگا اور دوسرے موقع پر وہ جانتا
ہے کہ شرارت میری تھی اور میرا ارادہ و اختیار سے تھی اس لیے آئندہ کے متعلق ایسا نہ کرنے
کا وعدہ کرتا ہے۔

یہ دلیل وجدانی ایسی ہے جس کے مقابل بڑی سے بڑی دلیل برہانی کوئی قوت نہیں رکھتی جب
دلیل عقلی بدایت وجدان سے تصادم کرے تو ماننا پڑے گا کہ دلیل مخالفہ کی نوعیت ممکن ہے
جس میں حقیقت کا جوہر نہیں ہے۔

عقیدہ جبر کی ان ہی غلامیوں پر نظر کرتے ہوئے مفوضہ ایسے متوحش ہے کہ انھوں نے
ایک مرتبہ تفویض کے نقطہ پر جا کر دم لیا اور وہ قابل ہو گئے کہ انسان بالکل مطلق العنان ہے
اور اسے بنیو لے افعال میں خدا کو کوئی دخل ہی نہیں ہے۔ خدا کا جو کچھ کام ہے وہ ایسے
انور متعلق ہے جو انسان کے افعال سے نہیں جیسے جلانا، موت دینا، پانی برسانا، آواز
لانا وغیرہ لیکن انسان کے افعال میں اس کا کوئی دسترس نہیں، لیکن غور کرنے پر خیال بھی
نقطہ حقیقت سے دور معلوم ہوتا ہے حیرت و تفویض دونوں ہی افراط و تفریط کے نقطے ہیں
اور قیمت ان دونوں کے وسط میں ہے واقعہ یہ ہے کہ ہر چیز جو ہوا کرتی ہے اس کے لیے تین
چیزوں کی ضرورت ہے مقفی شرط اور عدم مانع، جب وہ نہیں ملتی ہو جائیں تو وہ امر ہوتا ہے

اور اگر اُن میں سے کوئی ایک مفقود ہو تو وہ امر نہیں ہوتا۔
مقتضی وہ ہے جو حقیقت کسی فعل کا اصلی سبب اور باعث ہوتا ہے جس
کی طرف وہ فعل منسوب ہوتا ہے جیسے آگ اُس کا کام ہے جلانا شرطہ ہے جس پر
مقتضی کا اپنے اثر میں کامیاب ہونا موقوف ہے، مانع وہ قوت ہے جو مقتضی کو کامیاب
ہونے سے روک دے۔ انسان کے افعال اختیار میں مقتضی تو خود اُس کا ارادہ خواہ
ہی اور اسی لیے جو کام صادر ہوتا ہے وہ خود اُس کی طرف منسوب ہے، لیکن شرائط و مانع
کے سلسلے کو خدا نے اپنے ہاتھ میں رکھا ہے یعنی انسان جب کسی فعل کا ارادہ
کرتا ہے تو کامیابی اس کو اپنے ارادہ میں جب ہی پہنکتی ہے کہ جب خدا کی قوت
قاہرہ کی تصادم نہ ہو اس لیے اکثر مضبوطے مضبوط ارادوں کے پیدا ہوجانے کے
سبب ٹوٹ جاتے ہیں، یہی وہ چیز ہے جس سے انہی معرفت خدا کی معرفت حاصل کی ہے
پوچھا گیا کہ اپنے آپ کو کوئی بچا یا لہام نے فرمایا فخر ربی بفسخ العزائم
ونقض العہد اذا عزمت نفسخ عزمی واذا اہممت لنقض عہتی
"میں نے اپنے خدا کو بچایا مضبوط ارادوں کے ٹوٹ جانے اور عہدوں کے پست
ہو جانے سے۔ جب میں کوئی ارادہ کرتا ہوں تو وہ میرے ارادہ کو توڑ دیتا ہے اور
عہد کرتا ہوں، وہ میری ہمت کو پست کر دیتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ میری قدرت
قوت سے مافوق قوت قاہرہ ہے جس کے مقابل اگر میری قوتیں عاجز اور
درماندہ ہو کر کام نہ جاتی ہیں۔"

ای بنا پر ہرگز کینہ کام کے متعلق انشاء اللہ کہنے کی ہدایت ہوئی ہے
 اس کے معنی یہ ہیں کہ میں تو اس کام کا ارادہ رکھتا ہوں اور پوری کوشش اس
 کے بجالانے کی کروں گا بشرطیکہ خدا اپنی جانب سے کوئی مانع پیدا نہ کر دے۔ اس معلوم
 ہوتا ہے کہ انشاء اللہ کا صرف اکثر غلط عمل پر ہوتا ہے جو حقیقت انشاء اللہ کہنے کا
 موقع یہ ہے کہ انسان پورے طور سے اس فعل کے کرنے پر عازم ہو اور ارادہ کرتا
 ہو اس وقت وعدہ کرنا چاہیے تو بے شک اس فعل کے وجود کو خدا کی مشیت پر
 محمل کرنا درست ہے لیکن اگر انسان خود ہی اس فعل کے کرنے کا ارادہ نہیں رکھتا تو اس
 فعل کے وجود کو خدا کی مشیت پر محمل کرنا اور اپنی ذمہ داری خدا پر عائد کرنا بالکل
 بے موقع ہے۔

یقیناً انسان کا اپنے کسی مقصد میں کامیاب ہونا اسی وقت ممکن ہے جب
 خدا کی قوت و طاقت سے تقادم نہ ہو اور توفیق کہ جس کا انسان کو خدا سے
 ہر امر خیر میں طالب رہنا چاہیے اس کے معنی یہی ہیں کہ انسان جس امر خیر کا
 ارادہ رکھتا ہو خداوند عالم کی جانب سے اس میں مولف پیدا نہ ہو اور اسباب
 مہیا ہو جائیں۔

مثلاً کئے اشخاص ایسے ہیں کہ جن کو عتباتِ عالیات کی زیارت کا انتہائی
 شوق ہوا اور وہ اس کے لیے بچپن اور مضطرب ہیں لیکن ایسے سبب نہیں
 ہوتے کہ وہ اپنے مقصد کو حاصل کریں بلکہ بہت سے با اتمدار افراد کی نظیریں پائی

جاتی ہیں جنہوں نے تمام سامان سفر و دست کر لیا اور ظاہری طور پر سب سہیا ہو گئے لیکن کچھ ایسے موانع پیدا ہوئے کہ وہ اس شرف سے محروم ہو گئے۔ اس کے برخلاف بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ جنہیں کئی قریبی زمانہ میں خاص طور پر نیاز کا اشتیاق بلکہ خیال بھی نہیں، نہ اسباب سفر مہیا ہیں لیکن دفعہ ایک قریب ترین عزیز یا دوست جو ان کے ہم سفر ہونے کا متنی ہے ان سے عوامہش کرتا ہے کہ تم میرے ساتھ چلوں تمہارے مصارف کا بھی مشکفل ہوں۔ یہ حذر کرتا ہے کہ میرے متعلقین کے لیے کیا ہوگا، وہ کہتا ہے کہ میں ان کے مصارف کا بھی فائدہ اٹھاؤں۔ یہ ہے توفیق الہی جو انسان کے شامل حال ہوتی ہے اور جس کی انسانی کما اعمال و عبادات کی بجائے آدری میں ہر وقت ضرورت ہے۔

(تمام شد)



SALAR JUNG PETER		V
(Oriental)		
URDU PRINTER		
Access	No... ۹۶۲
Sub

فہرست بامیثین ایک ایجنسی لکھنؤ

نمبر شمار	نام کتاب	قیمت	نمبر شمار	نام کتاب	قیمت
۱	کائنات قبل از اسلام	۲	۱۴	میکدہ اسلام	۳
۲	قاتلان حسینؑ کی گرفتاری	۸	۱۵	حصول اسلام کی حقیقت	۴
۳	حج و بیتات	۵	۱۸	تقسیم	۲
۴	وجیزۃ الاحکام	۴	۱۹	میزان حقیت	۳
۵	صحفہ تخیلی	۸	۲۰	تبرئۃ کی حقیقت	۳
۶	کل عصمت	۵	۲۱	حسینؑ اور مذہب	۳
۷	رجال بخاری حصہ دوم	۶	۲۲	فتح مبین	۳
۸	رسولؐ کی بیٹی	۶	۲۳	اشیمہ	۳
۹	تاریخ ازدواج	۸	۲۴	ثبوت نقیضہ	۵
۱۰	الہامی کلمات	۳	۲۵	خواجہ کی کتاب	۳
۱۱	شہید اسلام	۵	۲۶	حصہ دوم	۳
۱۲	شہداء زہراؑ	۵	۲۷	شاہی خاندان آبادی	۲
۱۳	ہمارے رسولؐ	۲	۲۸	مکاشفہ اور مسلمان	۴
۱۴	ہماری خاتون جنت	۲	۲۹	ہمارے نبیؐ	۵
۱۵	قاتلان عثمان	۵	۳۰	ہدایت الاطفال	۱

(میلے کا تہہ)

سرکاری بامیثین سرپرست و نفاذ لکھنؤ

پبلشر سید مصطفیٰ احسن غازی سرکاری بامیثین سرپرست و نفاذ لکھنؤ

نثار علی رضوی

پرنٹر

لکھنؤ

